瑜伽師地論卷第九十四　善

弥勒菩薩說
三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之二
復次嗢拕南曰
觸緣見圓滿　實解不愛樂　法住智精進
生處等為後
於一切觸緣受有中若諸沙門或婆
羅門宣說無因惡因論者如前請問
與作此典乃至廣說安住正法大師
弟子若勝若劣略有三種無倒記別
一開自宗記二伏他宗記三有執無
執雜染清淨記當知此中於彼所問
無差別記謂諸苦樂皆從緣生是我
宗致斯則名為開自宗記若於彼問
作如是記諸計苦樂自作他作俱作
俱非無因而生於一切處由觸生受
何用妄計自他作等若觸因受現不
可得更求餘因可為巧妙然觸因受
既現可得故求餘因非為巧妙如是
記者是則名為伏他宗記所以者何
由二因緣彼為摧伏一者除唯根境

識合不能顯示餘作者故二者不能
誹撥一切世間現量如理所得觸因
緣故又彼不能立自宗故亦復不能
破他宗故名被摧伏若於彼問作如
是記我亦唯依根境界識假立自作
他作俱作若苦若樂而於實我都無
所執若於此中有邪執著故不隨許
所以者何若有執著即為雜染若無
執著即為清淨云何名為若有執著
即為雜染謂彼世間不聰慧者若於
前際有所執著無明緣行廣說如前
便於中際苦樂雜染若於中際有所
執著彼亦如前當於後際苦樂雜染
云何名為若無執著即為清淨謂聰
慧者若於前際或於中際不於諸行
執我我所彼於前際諸受因滅已般
涅槃或於後際諸受因滅當般涅槃
是名第三有執無執雜染清淨記
復次若有棄捨無因惡因於因生法
五種因中獲得正見名見圓滿於此
正法及毗柰耶不可轉故亦得名為
成正直見由於涅槃意樂淨故亦名
成就於佛證淨於所知境智清淨故

由此三緣如其次第名於正法趣向
親近及與正證云何名為從因生法
五種因耶一惡趣因謂諸不善及不
善根二善趣因謂一切善及諸善根
三於識住令識住因謂四種食四現
法後法雜染因謂一切漏五清淨因
謂諦緣起若有於此諸因自性如實
了知是其自性於此因緣如實了知
是其因緣於因緣滅如實了知真實
是滅於趣滅道如實了知真實是道
名見圓滿觀緣生事乃至無明為邊
際故過此更無緣生因觀唯由此觀
自義究竟
復次略有三種於現法中真實寂滅
乃至壽量未永止息恒相續轉所知
境事於彼有學正修行時施設學性
於彼無學作是思惟我一切盡不復
當盡無生智所思擇故名思擇法
云何為三一六處二六處緣觸三觸
緣受當知此中所有多聞諸聖弟子
隨所領受即於彼受如實遍知又即
於彼猒離欲滅勤修正行又能如實
了知彼受觸所引生觸復由彼六處

引生即於彼觸引因六處猒離欲滅
勤修正行又於彼受觸及六處一切實
事略攝為一了知一切由無常滅名滅
法已於現法中於此一切三種實事無
常滅法如前修行猒離欲滅由此正
行名學常委又由修行此正行故無
所造作究竟解脫是故說名擇法常
委為欲證得曾所未得曾所未證修
行無間殷重方便名學常委為於所
有現法樂住無有退失無間所作殷
重所作由是說名擇法常委等說一
切事法增上名句文身名為法界諸
有獲得無礙解故名句文身隨欲自
在是故說名善達法界由於法界善
通達故即於如是具實想義更以餘
名隨其所樂差別宣說乃至能於七
日七夜或過彼量辭辯無竭復以如
是差別種類如實宣說彼是有為惡
所造作動轉麤損如病如癰乃至廣說
復次當知具解諸阿羅漢略有六種
記別所解一有異門記別二無異門
記別三智記別四斷記別五悲記別
瑜伽師地論卷第八十四　第四張　壽

六別記別記別有異門記別者謂如有一
或他請問或復自然為欲令他於佛
聖教多起恭敬故如是記我於今者
無一疑惑無異門記別者謂作是記
我生已盡乃至廣說智記別者謂有
問言云何知故云何見故彼生已盡
便記別言生緣盡故彼生已盡以如
是相記別自已善解脫智所攝盡智
名智記別又即於此別記別者謂即記
別彼因緣有又復記別彼生因緣因
緣諸取又復記別此諸取相如實知
故如實見故令取無有惣記別者謂
即於此一切所記了知所有諸受皆
苦既了知已令彼生盡如是記者名
惣記別斷記別者謂即由彼內解脫
故一切貪愛因緣皆盡如是記者名
斷記別此斷記別即如前說名別記
別此惣記別當知略由三種行相謂
薄伽梵所說諸結我皆無有是名最
初斷惣記別謂諸有結皆永斷故又
我安住如是正念由我安住此正念
故一切貪憂惡不善法能令畢竟不
漏於心是名第二斷惣記別謂恒住
瑜伽師地論第九十四卷　第五張　華

故又於此中自無憍慢是名第三斷
惣記別謂無有餘增上慢故如是惣
說有六記別
復次有三種法是諸世間所愛所樂
依內而說一者勢力二者妙色三者
壽命復有違害如是三法能引所治
不可愛樂三種別法一者疾病二者
衰老三者夭沒若於三學起邪行時
便不堪任起越疾病衰老夭沒若於
三學起正行時即能起越如是三事
云何三學一增上戒學二增上心學
三增上慧學云何名為依止所有增
上戒學起諸邪行謂如有一於初學
中有所毀犯或觀於自或觀於他無
有羞恥既自安住無羞恥已便於一
切惡不善法不自防護既於彼法不
自護已於佛法僧不起恭敬於諸所
學教授教誡都無敬忌由是因緣若
於此事他正諫舉便於彼言不能忍
受自亦於彼默不與語於處非處能
正諫舉補特伽羅憎背違避於行邪
行同己法者親近交遊好共安止由
與惡友共安止故於諸賢聖尚生憎

瑜伽師地論第十四卷　第六張

背況當詣彼躬中敬覲設復往彼為
說正法憎背聖故而不欲聞設整屬
耳心無敬順唯懷違諍不為知解而
有聽聞於處非處分別正行諸智論
中不樂安住彼由內懷違諍心故雖
有聽聞而不信受亦不依行又諸賢
聖默不與語作是思惟如是行者不
堪與語教授教誡彼既自然無法自
制又為賢聖之所棄捨於其內心恒
不寂靜外身語意猥雜而住勤惡貪
婪強口憍傲於如是事不見過罪多
所毀犯不如法悔由數習故漸次毀
犯一切尸羅當知是名依止所有增
上戒學起諸邪行與此相違當知即
是依止所有增上戒學所起正行云
何名為依止所有增上心學起諸邪
行謂於行時不如正理執取境界諸
相隨好由是因緣發起妄念即於其
中不觀過患煩惱生已堅執不捨由是
因緣不正知住或於住時居遠離處
無有第二即以忘念不正知住為所
依止心外馳散如是名為依止所有
增上心學起諸邪行與此相違當知

即是依止所有增上心學所起正行
云何名為依止所有增上慧學起諸
邪行謂如有一離近賢聖依近惡友
聞不正法勝解為因不如正理思擇
諸法於諸惡欲及諸惡見喜樂受行
或於廣大所學所得微妙法中而自
輕懱如是名為依止所有增上慧學
起諸邪行與此相違當知即是依止
所有增上慧學所起正行此中異生
補特伽羅依止如是三種學中所起
邪行無有堪能起異生地無倒趣入
正性離生永斷三結由不永斷三種
結故無有堪能依止修道得阿羅漢
於現法中無餘永斷貪瞋癡等一切
煩惱起越當來疾病衰老及以夭沒
與此相違當知即是於三學中如實
正行一切白品廣說乃至起越當來
疾病衰老及以夭沒
復次若有苾芻具淨尸羅住別解脫
清淨律儀增上心學增上力故得初
靜慮近分所攝勝三摩地以為依止
增上慧學增上力故得法住智及涅
槃智用此二智以為依止先由四種

瑜伽師地論第九十四卷 第八張

圓滿遠離受學轉時令心解脫一切
煩惱得阿羅漢成慧解脫此中云何
名法住智謂如有一聽聞隨順緣性
緣起無倒教已於緣生行因果分位
住異生地便能如實以聞思修所成
作意如理思惟能以妙慧悟入信解
苦真是苦集真是集滅真是滅道真
是道諸如是等如其因果安立法中
所有妙智名法住智又復云何名涅
槃智謂彼法尒若於苦集滅道以其
妙慧悟入信解是真苦集滅道諦時
便於苦集住猒逆想於滅涅槃起寂
靜想所謂究竟寂靜微妙棄捨一切
生死所依乃至廣說如是依止彼法
住智及因於苦若苦因緣住猒逆想
便於涅槃能以妙慧悟入信解為寂
靜等如是妙智名涅槃智
復次於善說法毗柰耶中諸聰慧者
正觀六種圓偹現前足能發起勤精
進住云何名為六種圓偹一大師圓
偹二聖教圓偹三聖教易入圓偹四
證得自義無上圓偹五一切如理無
間宣說圓偹六有聖言將圓偹云何

高

名為大師圓偹謂諸如来成就十力
四無所畏如是等名大師圓偹云何
名為聖教圓偹謂自稱言我今已處
大仙尊位能轉梵輪於大衆中正師
子吼開示一切順逆緣起寂滅涅槃
如是等名聖教圓偹云何名為聖教
易入圓偹謂此聖教所有文句其性
明顯其義甚深由此聖教能正開發
諸甚深義故說文句其性明顯其義
甚深如是名為聖教易入圓偹云何
名為證得自義無上圓偹謂無沙門
或婆羅門於如来所能正開覺通慧
為勝是故於他證得自義所應得義
所應覺義唯有如来所說法教為妙
為上若過於此言辞路絕如是名為
證得自義無上圓偹云何名為一切
如理無間宣說圓偹謂諸如来所說
法教普為一切人天開示無倒開示
於一切法不作師捲無遺開示如是
名為一切如理無間宣說圓偹云何
名為有聖言將圓偹謂有能斷一切
疑惑及能生起一切善根一切善法
所依大信現量可得安足之所大師

瑜伽師地論第九十四卷　第十張　一　善

現前如是名為有聖言將圓備諸聰
慧者正觀此六圓備現前足能發起
勤精進住於三學中依增上戒修習
瑜伽依增上心修不放逸依增上慧
於大師教修瑜伽行若有安住懈怠
心者當知希求二種過患一者希求
現法當来能生衆苦一切煩惱雜染
憂苦不安隱住二者希求退失所有
未證已證一切善法退失能引能往
善趣涅槃大義與此相違勤精進者
當知希求二種勝利此精進者於諸
善法未證能證無退失時能辨自義
他義俱義云何名為能辨自義謂出
家已由其二相說名有果一者證得
煩惱離繫究竟涅槃謂離繫果二者
能起世間勝樂謂往善趣樂異熟果
云何名為能辨他義謂廣為他宣說
法要令其能往世間善趣究竟涅槃
云何名為能辨俱義謂自修治淨福
田性堪任受用從淨信邊所得如法
衣服等事由此受用攝養己身令其
能順一切善品又能令他於己所作
得大果報謂於當来往善趣故得大

勝利謂當獲得財寶僕從皆圓滿故
得大宗盛謂當獲得壽命色力樂辯
才等自圓滿故得大脩廣謂即於上
所得三處長時隨逐無間斷故由四
種相應知世尊所說聖教名善說法
一能趣寂靜能令證得有餘依涅槃
界故二能般涅槃能令證得無餘依
涅槃界故三能趣菩提能令證得聲
聞獨覺無上正等三菩提故四善逝
分別最極究竟現量所顯無上大師
所開示故
復次具四圓滿能生聖處若隨有一
成此圓滿於善說法毗柰耶中正修
行時名曰善來善出家者云何名為
四種圓滿一增上意樂圓滿二根圓
滿三智圓滿四即於聖處有佛出世
得值圓滿增上意樂圓滿者謂如有
一於般涅槃極淨修治增上意樂方
乃出家非為債主及諸怖畏之所逼
迫乃至廣說當知如是而出家者名
善出家生於聖處根圓滿者謂如有
一眼耳無闕非半擇迦不缺支分由
得如是根無缺故於善說法毗柰耶
瑜伽師地論第九十四卷 第十二張 孝

中堪任出家說正法時堪能聽受智
圓滿者謂如有一性不愚鈍無有下
品愚癡障故亦不瘖瘂無有中品愚
癡障故非手代言無有上品愚癡障
故離三種智愚癡障故有力能解善
說惡說所有法義即於聖處有佛出
世得値圓滿者謂如今時有薄伽梵
釋迦牟尼出現於世是為如来應正
等覺乃至廣說若廣解釋應知如前
攝異門分宣說正法趣寂靜等廣說
如前當知此中生聖處故名為善来
善得出家根無缺故不愚鈍故不瘖
瘂故亦不以手代其言故名善獲得
具足人身
復次其於緣生諸行流轉修觀行者
略有二種作猶豫法云何為二一者
承習說無因論二者承習說惡因論
此中承習無因論者觀一切種皆無
所因便生疑惑云何諸法無因而轉
其有承習惡因論者亦生疑惑云何
由彼不相似因不稱理因有諸法轉
若有多聞諸聖弟子遠離二種非真
實論正觀流轉由是因緣得善決定

無有疑惑内證真實若於是處說有
多聞諸聖弟子當知此中是諸異生
若於是處唯說有其諸聖弟子當知
此中說已見諦
復次於正法中略有三種補特伽羅
猶有苦惱不安隱住云何為三謂如
有一於善說法毗奈耶中為求涅槃
趣向涅槃棄捨家法趣於非家既出
家已唯能受持所有禁戒便喜足住
不於時時精進修習增上心學增上
慧學彼捨先時居家所有受用境界
未能隨得無上安隱證涅槃道處在
中間猶有苦惱不安隱住是名第一
補特伽羅復如有一雖不唯於所受
禁戒喜足安住然其未能超異生地
由未能超異生地故於一切法緣藉
他故常覘他面常觀他口何當如實
知於所知見於所見恒於他所求聞
正法教授教誡然其自心有疑有惑
猶有苦惱不安隱住是名第二補特
伽羅復如有一是學見迹放逸而住
於現法中不堪證得究竟涅槃有能
攝受第二有體生起之因有第二住

猶有苦惱不安隱住是名第三補特
伽羅如是三種補特伽羅復有三異
補特伽羅有諸快樂善安隱住謂阿
羅漢一向樂住

復次嗢拕南曰

有滅若沙門　婆羅門受智　流轉與未往
佛順逆為後

諸學見迹雖於有滅寂靜涅槃不隨
他信內聖慧眼自能觀見然猶未能
以身觸證譬如有人熱渴所逼馳詣
深井雖以其眼現見井中離諸塵穢
清冷美水幷給水器而於此水身未
觸證如是有學雖聖慧眼現見所求
後煩惱斷最極寂靜而於此斷身未
觸證

復次有諸沙門若婆羅門於貪瞋癡
無餘斷滅真沙門義婆羅門義全未
證得而諸世間起沙門想婆羅門想
彼亦自稱是真沙門真婆羅門世間
於彼雖起是想然彼但是世俗沙門
及婆羅門非第一義若第一義諸有
沙門及婆羅門皆不忍許彼為沙門
及婆羅門所以者何由彼不能如實

了知諸雜染法雜染法因亦不如實
了知彼滅趣彼滅行雜染法者謂老
死支所攝衆苦及以生支雜染法因
復有二種一愛所作二業所作愛所
作者謂由緣起逆次道理有取愛支
若無明觸所生諸受若無明觸及無
明界所隨六處業所作者謂由緣起
逆次道理名色識行及卽於彼不如
實知如法住智尚未能了況當如彼
諦現觀時能遍了知或如修道未遍
了知如無學地未能超越
復次略由二種明觸生法於其緣生
一切行中依四諦理趣入現觀云何
爲二一由領納所緣爲性明觸生受
二由簡擇所緣爲性明觸生慧當知
此中於十一支立四諦依此二
支諦建立四十四事卽依明觸所生
諸受宣說如是四十四種愛事差別
卽依明觸所生諸慧宣說如是四十
四種智事差別此中後際所作老死
唯果非因於其前際所發無明唯因
非果其餘有支亦因亦果三時遍智
有差別故如前所說决定遍智有差
[illegible]

別故由法住智所攝能取智無常性
有差別故當知建立七十七種智事
差別如是顯示歷觀諸諦一切行相
從此無間入諦現觀漸次修習乃至
獲得阿羅漢果
復次由三種相於緣生行應正了知
流轉漸次何等為三一因增益故二
果生起故三果增集故如是一切略
攝為一總名諸法若增若生若集若條
因果滅如其所應當知說名若滅若
滅若沒如是意趣差別道理不違法
性復有別義初中後際時差別故欲
色無色界差別故如其次第若增若
滅若生若滅若集若沒應正了知
復次當知略有二種雜染一業愛雜
染二妄見雜染此二雜染依於二品
一在家品二出家品應知此中業愛
雜染所造作故名惡所作妄見雜染
邪計起故名計所執此中異生若在
家品若出家品具二雜染由諸纏故
及隨眠故因彼所緣於四識住念心
生起諸雜染已招集後有循環往來
不得解脫有學見迹無見雜染已永

斷故唯有我慢依處習氣尚有餘故
不造新業不依後有業愛雜染無有
諸纏能為雜染唯有隨眠依附相續
能為雜染因彼所緣於諸識住雜染
其心招集後有若諸無學二種雜染
纏及隨眠皆永斷故即現法中於諸
識住其心雜染及與當來所招後有
一切皆無
復次過去諸佛為菩薩時如理思惟
緣起法已證覺無上正等菩提今薄
伽梵亦於緣起正思惟已證覺無上
正等菩提如過去佛得菩提已即於
緣起作意攀緣順逆道理方便隨修
現法樂住已住安樂今薄伽梵亦復
如是彼雖無量如說世間七劫相似
故唯說七如是無上正等菩提尚猶
如實知緣起故未證能證證已獲得
現法樂住況餘下劣所有菩提又為
如實等覺緣起攝受五支為斷方便
如前應知又此緣起總略義者謂依
轉品有因諸苦又依還品有因無漏
所有諸法又有因苦因緣諸漏又彼
諸漏所依止性從無明觸所生諸受

又有因法住普因緣自現法中煩惱
斷者有有依緣又復依於七種清淨
漸次修集為得無上究竟涅槃應知
宣說隨順如是緣性緣起甚深言教
云何名為七種清淨一戒清淨二心
清淨三見清淨四度疑清淨五道非
道智見清淨六行智見清淨七行斷
智見清淨云何名為如是清淨漸次
修集謂有苾芻安住具足尸羅守護
別解脫律儀廣說應知如聲聞地彼
由如是具尸羅故便能無悔廣說乃
至心得正定漸次乃至具足安住第
四靜慮彼既獲得如是定心漸次乃
至積直調柔安住不動於為證得漏
盡智通心定趣向於四聖諦證入現
觀斷見所斷一切煩惱獲得無漏有
學正見得正見故能於一切苦集滅
道及佛法僧永斷疑惑由畢竟斷超
度猶豫故名度疑又於正見前行之
道如實了知是為正道由此能斷見
所斷後依所斷或又於邪見前行非
道如實了知是為邪道於道非道得
善巧已遠離非道遊於正道又於隨
瑜伽師地論第九十五卷　第九紙　吉

道四種行迹如實了知何等為四一
苦遲通二苦速通三樂遲通四樂速
通如是行迹廣辯應知如聲聞地於
此行迹如實了知最初行迹一切應
斷起越義故非由煩惱離繫義故如
實了知第二第三苦速樂遲二種行
迹一分應斷如是如實了知初全及
二分應當斷已依樂速通正勤修
集從此無間永盡諸漏於現法中獲
得無造究竟涅槃身壞已後證無餘
依般涅槃界如是七種清淨為依漸
次修集乃至獲得諸漏永盡無造涅
槃當知此中由於如是七種清淨一
切具足漸次修集方乃證得無造涅
槃非隨闕一是故應求如是一切於
世尊所熟修梵行非求隨一又佛世
尊由此因緣亦具施設如是一切為
令證得無造涅槃非隨捨一又於此
中依二說非唯由此亦非離此能
獲無造究竟涅槃如是應知此中緣
性緣起甚深
復次嗢拕南曰
安立與因緣　觀察於食義　極多諸過患

雜染等為後
有四種法於現法中最能長養諸根
大種云何為四一者氣力二者喜樂
三者於可愛事專注希望四者氣力
喜樂專注希望之所依止諸根大種
并壽并煖安住不壞如是四法隨其
次第當知別用四法為食一者段二
者順樂受觸三者有漏意會思四者
能執諸根大種識當知此中段與現
法氣力為食由氣力故便能長養諸
根大種能順樂受諸有漏觸能與喜
樂為食由喜樂故便能長養諸根大
種若在意地能會境思名意會思能
與一切於可愛境專注希望為食由
專注希望故便能長養諸根大種由
能執受諸根大種識故令彼諸根大
種并壽并煖與識不離身為因而住
是故說識名彼住因由彼住故氣力
喜樂專注希望依彼而轉如是四食
能令已生有情安住又由段故而有
氣力有氣力故諸根大種皆得增長
由是因緣諸有顧戀身命愚夫為此
義故有所追求於追求時造作種種新

善惡業亦令增長又能增長種種煩惱如說於段觸意會思隨其所應當知亦尒由此三門能集後有業煩惱識此於現法由業煩惱所隨逐故成其有取便能攝受當來後有如是四食令求後有愛樂後有於其後有未能斷者能攝後有遍攝後有隨攝後有又諸段食在欲界天名之為細或處中有母腹卵㲉當知亦尒欲界餘位段食名麁觸意會思及以識食在無色界當知名細餘處名麁有色為依易分別故無色為依難分別故又此諸食當知有異麁細義門謂若能使已生有情得安住者說名為麁攝益求有諸有情者當知是細如是應知安立四食

復次如上所說諸根大種由集諦攝先愛而生為欲令彼得增長故追求四食由此道理已生有情雖由四食而得安住然本藉愛為緣故有又有愛故於現法中依諸食身由三種門滋長業惑能辦業惑常所隨逐有取之識於現法中攝受後有是故一切

壽

未有有情雖由四食之所攝益然復
藉愛為緣故有又即此愛於現法中
由無明觸所生諸受為緣故起此無
明觸所生諸受由無明觸為緣故起
此無明觸由先串習諸無明界所隨
六處為緣故起此六處後更無餘因
於現法中唯此六處展轉相依有色
諸根依止於識識亦依止識所執受
有色諸根由此因緣六處已後更無
所說或復有時聽聞正法為外支力
如理作意正勤修習為內支力由是
因緣正見生起正見生故能斷無明
能生於明彼現法中諸無明界所隨
六處皆得除滅明界所隨六處得生
名為轉依彼品麁重皆止息故六處
既滅漸次乃至受亦隨滅由愛滅故
諸食亦滅能取後有諸法滅故當知
後有亦復隨滅是故應知處於明者
不求後有
復次無有少法生已安住亦無有我
能食所食由此因緣彼何名食然唯
約與未生諸法作生緣理唯法引法
說為食義但由法假於其識上假想

施設補特伽羅墮此四食說為食者
為欲隨順世間言說約世俗諦說有
如是補特伽羅能食四食非約勝義
所以者何若說有識生已安住體是
真實補特伽羅名能食者不應立識
為其食性未曾見有補特伽羅還自
能食補特伽羅一相續中定無二識
伽羅為能食者不應道理由有如是
不應理故若作是問誰食識食當知
此問為非理問若作是問誰是能食
識食因緣當知此問為如理問能令
悟入緣起理故復有二有一者生有
二者業有若為当来後有生起令現
法中諸業煩惱所隨逐識為因能
引當来生有即彼曾有前行業性說
名業有於現法中有此有故能令當
来生有所攝後有生起於命終時前
際六處纔無常滅後際六處尋復續
生即此六處識於先時為能引緣復
於今時為結生緣如是由識入母胎
故得有名色名色為緣便有六處由
無明界所隨六處以為緣故有相似

壽

觸漸次乃至取為緣故令後際業轉
成其有如是諸法先未曾有一切新
從別別緣起當知此中都無觸者乃
至有者能有所觸乃至有有唯有諸
法別名所食別名能食是故因果皆
在諸行相續流轉無有斷絕由其先
際業有往趣後際生有復由後際業
有還趣先際生有如是緣起輪迴不
絕從此世間往彼世間自彼世間還
此世間是故唯法能引法義當知此
中說為食義
復次三食為因能令三種內苦生起
一者界不平等所生病苦二者欲希
求苦三者求不允苦初苦段食為因
第二苦觸食為因第三苦意會思食
為因段食因緣生內病苦是故苾芻
當觀段食如子宍想不應貪著隨順
樂受觸食因緣能生於內欲希求苦
是故苾芻當觀順彼六種觸處如無
皮牛應作是觀若我依於六種觸處
發起種種欲希求貪便為依止諸色
而住依止色故令我發起種種諸惡
不善尋思如無皮牛觸處諸虫之所
瑜伽[illegible]

噉食多生衆苦不安隱住如是觀已
於初觸處深見過患無染而住如於
於色如是依聲香味觸法當知亦介
如於初觸處深見過患無染而住如
是乃至於第六觸處當知亦介有漏
意會思食因緣能生於內求不允苦
是故苾芻當觀有漏意會思食如一
分火觀察如是所求不允能引身心
大熱惱故彼作如是正觀察已終不
希望衣食等事往詣他家是故不為
所求不允所生苦觸其心坦然安樂
而住由是因緣應正觀察如是三食
所謂段觸意會思食即由如是三食
因緣生如所說依識內苦是故苾芻
當觀識食如三百鋘之所鑽判所以
者何段食因緣能令非一種種衆多
品類病苦依識而起隨順樂受觸食
因緣能令稽增欲希求苦依識而起
有漏意會思食因緣能令種種求不
允苦依識而起如是行者於識食中
正觀諸食以識為依多生過患由是
因緣不顧身命如是如理於四種食
審正觀察審觀為依能於現法永斷

瑜伽師地論卷第九十四　第二十六張　善

諸食食永斷故得至當來後有苦際
復次若不如實觀此四食便為喜貪
之所染汙若為是二所染汙者當知
希求二種過患一者當來二者現法
於四食中有漏意會思食因緣專注
希望俱行喜染名喜隨順樂受觸食
因緣於能隨順喜樂諸食多生染著
名貪此二煩惱於現法中能染於識
令其安止四種識住增長當來後有
種子既增長已生起後有生等衆苦
當知是名喜貪二種煩惱所作當來
過患彼由如是於四食中安住喜貪
二種煩惱便於現法有諸塵染由塵
染故食若變壞於現法中便生悲歎
愁憂萎頓懷感而住當知是名喜貪
二種煩惱所作現法過患
復次諸有於此四種識中喜貪未斷
彼於六處攝有識之身猶如臺觀六處
窓牖能與緣境煩惱日光作入依處
是光於此或住上地或住下地既得
住已如前所說於四識住能染於識
生起當來後有衆苦若有能斷如是
喜貪二種煩惱與彼相違緣境煩惱

尚不得起況依此入而當得住又復
若有補特伽羅惡貪未斷便為魔羅
来諂其所以其種種猶如彩色可愛
境界彩畫如是補特伽羅令其變生
種種煩惱相貎顯現當知如是補特
伽羅惡貪未斷譬如其地能為種種
煩惱彩畫作所依處已斷惡貪補特
伽羅魔諂其所如前廣說當知如是
補特伽羅惡貪已斷猶若虛空非為
種種煩惱彩畫作所依處當知是名
於諸食中惡貪未斷如其次第所有
過患當知是名於諸食中惡貪已斷
如其次第所有功德

瑜伽師地論卷第九十四

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論第九十四卷　第二十八張　喜